صورة قدسية اخرى فمهما بقيت على ملكة الاتصال
التي اكتسبتها كانت تلك المنحيات مذهولات عنها
مقويات على اعادتها وهي ما دامت على تلك
الهيئة قوته على الاستعداده من دون معونة ثانية
جديد وهيئة طرية واذا ما زالت عنها ملكتها المكتسبة
وهياتها المستحصلة صارت مفتياتها الغير المقوى
على استرجاعها الا بتجشم كسب مستانف ثم ان دققت
التامل واستبعت التدبر بزع لك ان المخرج الحق
الى الفعل بما هو مخرج الشئ من القوة الى الفعل
لا يجدر ان يكون في حد نفسه ملابسة ما بالقوة فاذن
طريق التحليل بذر الطباع الجوازي صفو الكف من
فضيلة الاخراج من كتم الليس بالايجاب والافاضة
وانما يدع للعقول القدسية الفعالة ما يتيسر من الامداد
والرابطة ويرجع الامر كله الى القيوم الحق وحده
وهو المخرج الحق من الظلمات الى النور فسبحان

الذی بیده ملکوت کل شیٔ و الیه یرجعون تسرق

وکذلک متحرک فان له محرکا وراء ذاته اذ لو یحرک شیٔ

بنفسه ذاته لکان قابلا و فاعلا علی الضرب المستحیل و

لکان کابلا من حیث هو مستکمل و ایضا الیس امر الحرکة

کالسولی مدمجة فی فعلها القوة و قد اوضحنا ذلک

فی الافق المبین فالمتحرک بما هو متحرک و متلبس بالحرکة

بالفعل فوق ما هو فی القوة بحسب بلوغ الغایة لا

شیٔ من نفس تلک الحرکة بالقوة فکیف یکون هو بنفسه

مقصد علیه تلک الحرارة افکیف تستاهل ذاته من تلک

الجهة کفلین من الفعل و ان له مع ذلک الاعتبار ضعفین

من القوة التی هی اللاحصول بالفعل و کذلک سنة

القول فی الهیولی و کثیرا ما یکون التلبس بالحرکة ایضا

بالقوة ثم یصیر بالفعل اجرا و اد لکل متحرک محرک و

لیس یستسوغ العقل متحرکات تتمادی الی لانهایة

والا لکانت بالاسرا و ساطا بلا طرف و ما دام حکمها

ای الذی هو مقابل القوة

بمعنی اللاحصول بالفعل

والذی هو مقابل القوة

بمعنی القوة والانفعل لها

سنه مح

حكم الواسطة لايكون حركة بالفعل فادن بحث الانتهاء
الى محرك لايتحرك وكذلك مخرج الامور من القوة
الى الفعل والموجد اياها امر بالفعل بذاته وموجود
بذاته والمتحرك اما متحرك بالعرض واما متحرك بالتسخير
واما متحرك بالقسر واما متحرك بالطباع والمتحرك
بالطباع اما متحرك بالارادة ومبدأها النفس واما متحرك
بالطبيعة وهي قوة جوهرية منبثة في الجسم وكذلك القوى
الحاملة التي هي مبادي الافاعيل الطبيعة والمحرك
لايتحرك ليس يصح ان يكون قوة جسمانية وتحريكه اما
باعطاء المبدأ القريب الذي به التحرك واما بان
يكون الموتم به والمعشوق للجوهر المتحرك والموجب له
اشواقا متتالية وتخيلات متتابعة فمن المتبين ان
الحركة انما وجودها على سبيل التقضي والتجدد فاذا كانت
عللها التامة ثابتة التقرر قارة الوجود ولم يكن يتقدم
شيء من اجزاء الحركة فلم يكن الحركة حركة بل يكون ثابتا

وهناك بعضلات مستعرة الاندفاع لارادة للعطف اذا
عنها فيما نحن الان لسبيله ولها حيز طبيعي نرتقب فيما
يتا نفه من ذي قبل ان شاء الله سبحانه عنف
النفس المجردة اذا عالجت جسدها كان فاعل العلاج
مباين الذات والوجود لقابله واذا عالجت نفسها
كان تغاير المعالج والمستعلج بالجهات والحيثيات
التقييدية المكثرة للذات المتحدة كالاستضاءة
بانوار عالم القدس والانتساخ باوساخ الطبيعة في
ظلمات السجن الجسداني سياقة استغراقية رايت
كيف يلح القول في الهيولى الاولى وفي الحركة وفي
النفس فدرة سناء في الانساق الى اثبات المبداء
القيوم الحق بذاته وتبرهن وجوب الاستنا والى
جناب الواجب بالذات جل مجده من السبيل اللمي
الذي هو الطريق الوثيق في البرهان اذ قد بان لوح
ما بالقوة بحسب نفس الامر فيما بالفعل هنالك

اعنی جواہر ہو یاتہا دمن البنی المستہ اذا ک

انقدت القریحۃ الحدسیۃ والحیلۃ القدسیۃ انہ

مالم یکن فعل بذاتہ لم یکد یتصور خروج شئ الی الفعل

اصلا کیف ولو انحصر الفعل و فعلیات ہی بالقوۃ

فی حد ذواتہا وہالکہ بحسب انفسہا فحیثما الغریزۃ

العقلیۃ المتقدۃ حاصرتہا بالملاحظۃ الاجمالیۃ متناہیۃ

کانت او متمادیۃ الی لانہایۃ حکمت ان الفعل قد

انبعث عن القوۃ واللیس والتقرر عن الہلاک

والبطلان اذ لیس الا ذوات باطلۃ وقد حقت الفعلیۃ

فاذن یلزم انبعاث الشئ عما ہو فی قوۃ نقیضہ وہذا

اسلوب بحسب الموضع بازاء الاسلوب الذی فی

ای فی تحریر البرہان وتقریر البیان ۱۲

جبرہ الطبیعی وہو ان الشئ مالم یجب تقررہ لم یتقرر

ومالم یجب وجودہ لم یوجد فاذا انحصر التقرر فی الذوات

الجایزۃ ولم یکن فی الوجود حیثیۃ الوجوب بالذات سیتبین

باللحاظۃ الاجمالیۃ انبعاث ضرورۃ احد الطرفین عن لا

ضرورة الطرفين و ذلك كانبعاثها عن لا ضرورة ذلك
الطرف بخصوصه بل افحش منه من وجه فاذن يجب
الانتهاء الى واجب التقرر والوجود بالذات وهو مبدأ
المبادى ثم بالبيان المتقدم يستقر ان الحقيقة
الجوازية اذ هي بما هي على طباع الامكان على افق
القوة الصرفة و على شفا جرف هار من اللبس المطلق
ليس بسعه وسع منتهاها ان يكون مبدأ وللايجاب و
الايجاد بل الهويات الامكانية يجري مجرى الروابط
والشرائط وههنا بيانات اخر هي على ذمة حيزها
الطبيعي كبرهان الوسط والطرف النافذ الحكم في السلسلة
الدورية وفي السلسلة التسلسلية وبرهان امتناع العدم
الوثيق الرصانة في اثبات المفيض الحق وفي سلب
وسع الافاضة راسا عن طباع الامكان وغيرها من
البراهين الوثيقة الرصينة سياقه لثبته تقدم ثم الفحص
هناك ينساق الى اثبات الجوهر القدسي المعبر عنه بالعقل

[illegible] صحاح

وبالعقل الفعال ليس تراكم القوه على قصيا المراتب
يحجر الحصص المتراكمة القوة عن الانصراف في سلسلة
الوجود من الفعل المحض اللامتناهي الفعالية والكمال
الذي هو التام الحق بذاته من كل جهة كمالية ذوق
التمام ويعوقها عن الاستنادا اليه من بدو الامر
لا توسط يناسب الطرف الاعلى والطرف الاسفل
كلا من جهة اما عندك من الحدسيات بل من
الفطريات انه ما لم يكن بين ذاتي العلة والمعلول
خصوصية ارتباطية ليست هي بين ساير الذوات
لم يتعين من بين الاشيا بالعلية له ولا هو بالمعلولية
لها وكيف يترتب على نفس ذات التام في الغاية
بذاته ناقص في الغاية بذاته فاذن لا مجاز من
توسط جوهر ذي وجهين لا يعتريه في فعليته معنى
ما بالقوة وذلك وجهه الذي هو يلي جناب المتقدس
الا عن الفعلية الحقة بنفس الذات من كل جهة كمالية

ولا يتخلص عن ملابسة معنى ما بالقوة بحسب جوهر
الذات حين ما هو بالفعل من تلقاء الجاعل لا من
حيث ما هو بالفعل و ذلك الوجه الذي به يلي ما
يلي ما بالقوة فيه من حيث ما هو بالفعل كما يغشاه
ما بالقوة بحسب جوهر الذات حين ما هو بالفعل
اعني الهيولى والحركة والنفس وان هو الا الجوهر
العقلي في النفس والحركة وجه اخر محوج الى الفعل
للمعشوقية والاهتمام به قاعدة الامكان الاشرف
ايضا سابقة اليه وهي مستمرة الاطراد في كل ما
اتفق فوق عالم الطبيعة و بالجملة ليس يستصح للعقل
الصريح الا ان يكون الاقرب من الجاعل الحق
افضل المجعولات المترتبة في سلسلة المجعولية
وان يكون ما يكفيه في ان مبتدعه الجاعل ونفعله
الجواز الذاتي اول ما الجعل فاذن انما اول ما
يبدعه البارئ الفاطر من زمر مجعولاته ومفطوراته

فمبدؤه مبوء الفعلية وبقره مقر التقرر فى عالم الاخر

ماهية العقل الاول وانيته وآخر مبدعاته فى

سلسلة البدو ابتة الهيولى والجوهر العاقل البشرى

مالم يستعمل زيت الحدس فى مصباح قريحته العقلية

ولم يتقد بوقود الانجذاب الى عالم القدس لم يكن

من جذب الحقيقة ولا من ورثة الحكمة ولم يستاهل

ان يطمح ببصر سره الى العالم الربوبى ولم يتاهب

لان يتمحض الوميضات الالهية

لا احصی ای لا اطیقه
ولا ابلغ الواجب منه والتقصیر ای علیک
یحتمل العود الی الثناء والی الثنا ای علیک
مبلغا نوازی ما استحقه بها وکذا ما استحقه الثنا علیها ۱۲ الخ
المجد فی کلام العرب الشرف البالغ والکرم الواسع ویقال الذاتی
شرف الذات حسن الافعال یسمی مجدا والماجد المتفضل الشریف
والمجید فعیل منه للمبالغة واول من علی الفضل والشرف او
فعیل ابلغ منه فاعل وقد انه فی علم تفسیر الاسماء الحسنی
ان المجید من اسماء الله تعالی یجمع معانی اسماء المقدس الجلیل
والوهاب والکریم ۱۲ کیف رایت انوار اعجز ورزق کل شیء
افضله ورزق الشی رونق رونقا ای صفا الصفو ۱۲ نهایة
الخیرة بسکون الیاء الاسم من ذلک اختیار ۱۲
محمد صلی الله علیه وآله وسلم
خیرة امته فلقه تعالی بالنبی

لاحزن خبرك
ار علمك وخبرة خبره
خبراً وخبرة بالكسر علومه واختبره جربه
الصريح اللبن اذا ذهبت رغوته والصريح المحض
اى ان وشمت فلانا مصارعه اى كففا ومواجهة والصح بالتحريك
الخالص من كل شئ والاسم الصراح بالضم ١٢ البناية كما بداته وغير منهار الحجب
شدة الصوت وفى تضاعف مرات لا متناهى الاضارة وكلما ابعد فى قياسها
بزاسة وغيرنستاه فى شدة البياض وفى تضاعف مرات لا متناهى لشدة
فماوقع سهما اذ ذاك الى الظلمة الصرفة والى السواد الصرف فاعتض
النور الحق بالنسبة الى الانوار الضعيفة بالنسبة الى الانوار الضعيفة على
هذا القياس بداعى وارفع فهما فكل كلال ذاته بالنسبة الى
الانوار المحسوسة وفى هذه القوة التقات ان من الحقائب الى الغيبة
ثم فى الغيبة لدى الخطاب ١٢ سبع على ما حققنا ه
فى صحيفة ان اثر اكا عن البخ سلم
الى الاس بوجه جبر اذا
ونفس الهيئة

بسم الله الرحمن الرحيم والاستفاق من العليم الحكيم
سبحانك اللهم اتحرى سمت مجدك وادوم سبيل
هداك ولا ارى الا نور وجهك ولا اسعى الا سعر
رضاك نور صوامع روعي مدكراك وطهر شراشر
سري عمن سواك واحفظني من شرك اسر الهيولى
بجذباتك وارقبني من درك كيد الطبيعة بلحظاتك
وادني حريم بابك وارشدني الى مرصاد جنابك
باعظم الهداة الى حماك واكرم الدعاة الى علاك
سيدنا ونبينا وهادينا محمد وعترته الانجبين
وصحابته الاقربين امناء سرك وسفراء وحيك وادلاء
صراطك النقاية الخامسة من كتاب الايماضات
والتشريقات الملقب بالصحيفة الملكوتية فيها التدرج
الى الاخذ في الصقع الربوبي وسوق النظر الى القول
الاحرى بالجناب الوجوبي ايماض ما في عالم النور
ان كان متقرر الحقيقة بنفس ذاته ومع ذلك ان

بذاته مبدا انتزاع الوجود عنه ومصداق حمل
الموجود عليه بالضرورة على ان مطابق مفهوم المحمول
ليس الا نفس حيثية ذات الموضوع فهو القيوم
الواجب بالذات جل ذكره وان كان غير متقرر
الذات بذاته بل مجعول المهية عن غيره فلا محة
ليس هو في حيز ذاته مبدا انتزاع الوجود ومصداق
حمل الموجود ومطابقه بل انما من تلقاء افاضة
الجاعل جوهر ماهيته ونفس ذاته جعلا بسيطا ومن
جهة الاستناد اليه فهو الجائز الفاقر المفتاق
مهية ووجودا والمهية الجائزة جنسان حقيقة متقررة
وطبيعة ناعتة فعنوان الاولى ان ذاتها ووجودها
ولنفسها اى لا في غيرها والا فالذات المجعولة
انما هي لجناب الجاعل اعني ماهية حقها انها اذا
تقررت في الاعيان كانت في موضوع وان
كانت بحسب تشخصها وبوجودها الشخصي في محل

۱۲۶
فهذا مفهوم جنس مقولة الجوهر وتحتها الجوهر
المفارق مط اى الانوار العقلية التى هى بالفعل
فى الفطرة الاولى على الاطلاق والمفارق فى ذاته
فقط كالنفوس المفارقة التى لها فى فطرتها
الاولى كمالات بالقوة يحصل لها بالفعل فى
الفطرة الثانية والهيولى الاولى التى فعلية جوهر
ذاتها مضمنة فيها القوة المطلقة والصورة القائمة
الوجود والتشخص فى المادة بضربيها الجرمانية
والمنوعة والمتقوم من المادة والصورة اى
البرازخ الجسمانية بانواعها وعنوان الثانية ان
يقرّر وجودها فى انفسها هو بعينه تقررها ووجودها
فى غيرها اعنى مهية حقها اذا تقررت فى الاعيان
ان يكون البتة فى موضوع بحسب تشخصها وبحسب طبيعتها
جميعا وهذا طباع مشترك بين مقولات الاعراض
التسع المشهورة فاما مفهوم للوجود بالفعل فى الموضوع

فمن العوارض اللاحقة للمتبع بحسب الاعيان و
الوجود فی الذهن و بحسب تشخصها الذهنية فقط
وکذلک الموجود بالفعل فی الاعیان لافی موضوع
لیس هو المعنی الذی جنسناه لمقولة الجوهر بل
هو من عرضیاتها اللاحقة ایماض انما استیعاب
المقولات العشر بحسبها للمتقررات بالذات
من الماهیات المتصلة المتاحدة تاحدا جنسیا
فلیس تنضر حصرها فی عددها اذا لم یقع تحتها الموجودات
بالعرض کمفهومات العرضیات و ما لیس لها تحصل
نوعی ولا تاحد جنسی کفصول الانواع و الاجناس
واشخاص لا تاحد لها جنسیا ان تم اثباتها فلیس
اعتبار ضم ای شیٔ الی ای شیٔ کمقولة الی مقولة
او لحاظ ای اعتبار لمعنی کالتقیید بالبیاض مثلا
لمفهوم مطلق الذات المرسلة مما لا تفرد لذلک الشیٔ
او ذلک المعنی ذاتا احدیة محصلة و تاحدا جنسیا

یصح

يستحق بذلك ان يجعل نوعا ويوضع تحت جنس ١٢
او يجد جنسا من الاجناس وذلك كما اذا قيل
المدن منحصرة في بلاد عشرة ستة المعدن فيها ...
على شاكلتين ثم وجد قوم بداءة لا يعدون فانه
ليس ضارا فيه

قوله بالتاثير
والافاضة عطف الافاضة
على التاثير تفسيره تنبيها على ان التاثير يطلق
على معنيين احدهما امر اضافي وهو المؤثرية المصاحبة للتاثير
ولا يعرض للعلة الا ما حيث يكون مع المعلول ويستتبع نفسه والثاني افاضة
الحاصل المجعول واقتضاؤه وابداعه اياه وهو بهذا المعنى متقدم على ذات المجعول ثم
على الاضافة العارضة لهما وانما نظر ما فيه ولذلك الصدور قد يطلق على المعنى الاضافي
العارض للعلة والمعلول من حيث يكونان معا وقد يطلق على كون العلة بحيث
يصدر عنها المعلول وهو مقدم على المعلول ثم على الاضافة العارضة ١٢ سرجـ ادام
قوله ولا تجدد ولا تعاقب في جنب الفاعل الحق آه اي ولا في صفاته الاضافية
المتقررة في ذاته تعالى احدا عنه زمرة المحصلين من الحكماء وفاقا وتحقيقا
وذلك ان الاضافات التي تعرض الشي بينهما ما بهما وتى فيها ليس
يستلزم تغيرا في ذات ذلك الشي وتى فيها في صفاته
المتقررة فيه اذ ليس يجب ان يكون
بازائها معا وتقرره
الشي

بنفسه وذلك
الشئ كجهة هي الاضافة
المحضة وتتبعها وتقتضيها رجعها بحقيقة الى
تبدل امور مباينة لذلك الشئ منفصلة عنه وعما يتقرر فيه
وتقتضيها نفسها الا فرقها اذا انتقل ما على يمينك الى يسارك وانت على
غالب على وضعك الاول ومنها تتبعها وتقتضيها تستلزم تغيرا اما في ذلك الشئ وتقتضيها
فيما يتقرر اليه او بازائها مباد ويتقرر فيه لا محالة وهذه اضافات مترتبة على صفات
مستتبعة لها منطوية عليها كالعلم والقدرة اذ انها اليه كما اذا تبدل معلومك او معلومك وتتعقب
فتقتضيه معلوما ومقدورا لك فان ذلك ليس بمقصور الا تبدل علم او تاثير وتعاقب
علمت او تاثير بين ذلك ومن قبل ذلك بالنسبة اليه ونفس البهائية ومن يكون
تبدل الاضافات وتتبعها وتقتضيها بالقياس الى الاول سبحانه انما هو
العلم الاول الا الاخير فقط والا لزم تغير ما في نفس ذاته وتتابع
وتقتضيه في صفاته الثبوتية المتقررة على غير ذلك
وتتبعها كبرا واما صح التجدد والتبدل
والتي فيه التبدل لها
في نفس

الاشیاء

الباقیة المنفصلة

فاذن لا تجدد ولا تسابق ولا

لما ثبت ولا تدریج الا فی جنبة المعلولات وصفاتها

والمتجدد والمتبدل والمسابق والمسبوق والی صرف

التدریج من المعلولات ای بحسب انفسها لا بقیاس بارئها الیها فتنصرم و

سیما من المستمرین ٢١ ص ٢ قوله والبعض فاذن یجتمع فیه سبحانه افاضتان

متقررتان الی اوقة ای کما کانت افاضة ذلک وحدها حاصلا اولا فقد حصلت

لا افاضة ذا الیها اخرا فاذن لا افاضتان المجتمعتان اخرا المحکوم علیهما بسبق

واللحوق بحسب الواقع فیکون حصول الافاضة له وتقررها فیه علی سبیل السابق

والتلاحق بحسب الواقع وهی من الصفات الثبتیة المتقررة فی ذات الموجود

فاذن یلزم تجدد وتلاحق فی صفاته الثبوتیة المتقررة سبحانه وتعالی عن

ذلک علوا کبیرا فان ادعیتم انه علی تقدیر استیجاب الحدوث العبری جلاله

المعلولات ایضا بجعله افاضة الجمیع بعد ان لم یکن

حاصله فلا محیص عن التجدد اصلا الا

او لا بان السلب حصصها الانتفاء

لا شیء بعینه بما لا انتفاء

فلیس بشیء

الا في ضمن
هناك سلب شيئا بغير تحرر و
الا فا فتقر وطرفها بعده و ثانيا بان
سلب شيئ عن شيئ لعسو الى موب سلب
وسلوب عنه بتقدماته وليس يكفي فيه ثبوت السلب عنه فقط
ولكونك اضافة شيئ الى شيئ والقياف بشيئ لشيئ فهذه امور لا تحقق
عنه وجود شيئ واحد لا غير بل لابدية في وجود اشياء فوق واحدة تتقدمها و
سبح عليك في مسئلة الواحد لا يصدر عنه الا الواحد انت وانه تعالى قادر
كان الى علم سحابة موجودا لا غيره لم يحقق سلب شيئ عنه اصلا ثم اجعل
جبلة المجهولات وافاضها الى وعاء الدهر مرة واحدة ابدية يصدق عقد الوضع
عليها جملة بالاطلاق العام الدهري فان هناك صفات يحكم عليها بحسب
واللحوق و على القدر المشترك بينهما بالحصول على السابق و اللاحق
وذلك هو الذي يعتبر عنه بالتغير والتبدل و ثانيا بان ذلك
المجهولات قاطبة على ذلك التقدير يقع في وعاء الدهر
بلا عدم سابق العدم المطلق وفي جزء لا في
حد ما فرغ صدره على مادة
نحو فنت سافا
تحيز

سع صوحي

مع صدق العلم

مالا ما صدقه ليس يتوقف بالبداهة فافهم

اصلا ولا بالاطلاق العام في تصورنا بان

تجدد وتلاحق ولا كذلك بعض المعبرات دون بعض

فانه يستوجب ان يكون تقرر الآن ما حضر في ذات المفيض الحق ذي الجناب

الثبوتية المنورة فيه على سبيل التجدد والتلاحق بيمه وهو وصف كمال

وما ما وبالجملة الفرق بين صورتي استجاب الحدوث الدهري بحكم

الكائنات واختصاصه او ليس تصورات ان يجمعوا الى آخره

ان يقال قولا مرسلا ان مطلق النسبة بين النسبتين لا الفاعل وتصورتع

بما ليس المنسوب الا ان ركبها فيما بهو بملاك نصحيح ذلك النسبة فليس

النسبة بالجهة او بالتقدم والتاخر بالزمان الا مع تجانس التسبين

بالنسبة متعينة كما ليس بالتصحيح المعية او التقدم والتاخر بالمكان الا مع

التجانس بالمكانية ونسبة هناك ما ان الخط المعم

الى الاخر المتدرية بالمسافة

ولا بالمقارنة وكذلك

المستدير ان

المتعالق للاحداث
اولا يتنازع فيها لكون الاستفادة
ومراتب الاستغراق فصولا ومنوعات فلا
لبعض ب واه ولا مفاضلة الا بين مستقيمين او مستديرين متساوب
المحرز وعسر ان يجد نسبة في استخراج نسبة القطر الى المحيط وفي تباينه اياها و
كذلك عسر على القطر افادة سر كان في حكمه ان نسبة الكرة الى الكرة نسبة القطر
الى القطر مثلثة بالتكرير وفي تباينه لذلك في قائس عسر ثانيه تعرض الاصول
استشكال مفصلة لم يكن يستبهم تحاوله الخصية عنه الى ارتبا احدو انا نحقق
الامر فيه كما في نحوه من الزاوية الاعضالات وعوانقات الاشكال المستتبع
بفضل الله العظيم وطول القدم على ادم اقاويلنا وفي مشتم تحا البقية والحمد لله
رب العالمين حق حمده وازاد بالكرام وجهه وجلال مجده ١٢ سنه بعون الله تعالى
ولت ومن هي الموجودات الى اوه فاذن انا المستحيل اي او
الانوار المفارقة والذوات الهيولانية لا اى الطبايع
الموجودات المعقولة واوزانها المادية
المحسوسة كان ما يخرج
المحسوس لا يلزم

ن بكلمات
محبوب اليه او ربما
لايكون الاتحاد بحجب حيثية بل بحسب موضع
المحسوس والا محسوسه بحجب التحقق في لحاظ
العقل ويعتبر ذلك في الزمانية والدهرية ثم ١٢ سنة نسخ
قوله عـ المعلوم بالذات الى آخر واما عينهما بالسنخ الى المعلوم
ويهو الادراك الخارجي في معنى الاتحاد بالمهية لا غير وتفصيل ذلك الاسم
يقولون العلم والمعلوم متحدان بالذات فان عنوا بالمعلوم الشيء
الخارجي وهو المعلوم بالعرض اراد بالاتحاد وبالذات مجرد الا
لاتحاد بالمهية دون الهوية الشخصية بناء على الحفاظ جهة المهية و
جوهرها بعينها في اتحاد الوجود دون الشخصيات المتبدلة بحسبها فالصورة
الذهنية غير الذات الخارجية بالوجود والتشخص وان عنوا انه
الصورة العلمية اللذات بمرتبة وهي المعلوم بالذات
ارادوا كمال تلك الهوية الشخصية
بعينها هي المعلوم حيث
ايضا حقيقة

متقررة
في نفسها مع عزل
النظر عن خصوص لحاظ الذهن و
العلم بمعنى الصورة العلمية من حيث خصوص
الارتسام الذي هو يجب الحصول في ذلك اللحاظ بخصوصه
وكذلك الشأن في العلم الحضوري فالذات العينية بخصوص هويتها الشخصية
الخارجية هي المعلوم بالذات والعلم بمعنى الصورة العلمية الحضورية هي عينها
ستنكشف ان في سقاية صفات الربوبية ان شاء الله تعالى ١٢ منه رح
وبهذا يندفع ما قال في المطارحات موافقا لما في الشفاء وغيره من كتب
شركائنا السالفين وليس كل شيئين ليس بينهما تقدم وتأخر زمانا في
هما معا زمانا فان المفارق بالكلية لا يتقدم على زيد زمانا ولا يتأخر
عنه وليس معه بالزمان ايضا وكذا غيره فالذات معا بالحقيقة يجب
ان يكونا زمانيين في الزمان كما ان الذين هما معا
في الوضع والمكان هما مكانيان
انتهى وليس معنى انه
يكون معه

الوجود
بشيء الا باعتبارنا
اصلا والمغيرة الدهرية ثابتة
ستر ولكن اذا اخذ زيد بما هو موجود واقع في
الدهر لا بما هو متغير بل من تغير اذ ستر فيه قول وكما علمت
العام الى آخر وما سائر العلل لعلة غير العلة الفاعلة فانما لها السبق
بالطبع فعلى المطارحات اذ لو ذو بين ان الوجود من الا معد الاعتبارية
فلا تقدم العلة على المعلول الا بماهيتها فجوهر المعلول فلا لحجر العلة والعلة
بجوهر باثنا اقدم من جوهرية المعلول والوجود امر ذهني فليس التقدم الا
بالماهية فتقدم جوهر العلة على جوهر المعلول وجوهر سبب افلاطون
والاقدمين ويجوزون ان يكون نفس اقوى من نفس جوهر الانا في الطبع
في الفاعل دون سائر العلل فالمعلول ظل ما فاعل والله
وجاعل ماهيته وليس كظل الشمس وظل
العدادات مثلا ثم كون الوجود
من الاعتبارات

الاثنوا ... بة
لا محالة بعد الذات
بحسب مرتبة موجود و بينها المرتبة
المتاخرة عنه وجود الذات و ان كان متقدما
ايضا بحسب نفس جوهر الذات و هي المرتبة المتقدمة على الوجود
المنتزع فالحصر في التقدم بالمهية ليس بسديد بل لابد ان اللازم يتحقق كون
منه التقدم بالمهية بحسب مرتبة جوهر الذات و بالطبع بحسب مرتبة الوجود المسبع
اصرا و انما يثبت افلاطون و الا قد بين اساس التقدم بالمهية ايضا لا
الاجماع التقدم بالطبع الى التقدم بالمهية و ورب و المشائية ايضا
سا يعطي على اساس التقدم بالمهية و لكن لا في العلة الفاعلة بالقياس
الى المعلول بل بحسب مرتبة فعلية المية بالقياس الى مرتبة الوجود و في مرتبة
المية بالقياس اليها و هنا هي د اذا في مرتبة وجوده
بالقياس الى ما يتحقها بعدها اذا تقرر ان
نفس اقدمي من نفسي و كون
العقل مثلا

الم مرة من
النفس مسلاها ما اسعاد
عنهم عدم الشعور بالوفاق بين الجود
والجوهرية وايضا من الائمة الطبع المركم والاعد
بحسب كماله المحقق الغر المذكر ولقد اغمضا الفذلع كتاب
التقريبات وقد حصلنا تركنا ان الفهة ما طهورنا بس الشفاء وغيره ما مر ه
ويدلك تحرر اعضال سحصه ان الميتة بما هي هي يحب ان يوصف بالامكان
لان اشتمال المفهومات لا يكون مجردا عن الوجوب والامكان والامتناع
جميعا اذ فيه عنصر الحقد الهما سو عدلكافر المعمومات بعاطفه الاعتبارات
مع ان الامكان من العوارض ومن الاصول الحكمة ان الماهية اذا حيث
هو ليست الا هي والوضعيات مسلوب عن مرتبة الذات والكل
ان الفرود من عوارض الذات والامكان سلب الضرورة
سلبا بسيطا وسلب العوارض سلبا بسيطا
صادقا في مرتبة الذات واما
الكاذب ايجاب البكر
في تلك

المرتبة لمحض
الاصلا عدم ثبوت الجزء الاخر
مطلقا في مرتبة جوهر الذات بما هي هي
فيكذب الايجاب العارض والايجاب سلبه جميع تلك
المرتبة لا سلب ثبوت كل منها سلبا بسيطا فسوالب الموجبات
كحملها صادقة والموجبات بإزائها كاذبة وكذلك السوالب السوالب ه منه
قوله منه بالعدم آه الامكان الذاتي سلب طرفي الذات المتقررة بلحاظ
نفس جوهر الذات حين هي متقررة بافاضة الفاعل والعدم مطلقا انتفاء
الذات او انتفاء الوصف ولو بانتفاء الذات فهو ليس بعدم بل بلا
بالحقيقة المتقرر حين التقرر كما تفرع فانه ليس للماهية الموجود بالفعل
الى ما ليس لها وبها اذ بحيثها ولا هو ايضا تفرع حقيقة اذ القرن اما هي
للذات بالاضافة الى ما ورائها وجوها كما صح ان بحيثها و
بحوقها الذات بما ليس الى نفس جوهرها
فهو بالقوة الشبيه منه بالعدم
ولوعد تمام القوة

محی العدم ثلث کلمات ير
الاقسام او تحيز الشيء يمتنع بما القسمة ستبطل
وجب ... الاقسام يمتنع بما القسمة لم يكن ... بنفس جوهر الذات غير معدوم
وبالجملة الامكان الذاتي ... المعدوم بما هو معدوم
لا استنادها في ايجاد ولا ذلك لا يصح ان يوصف به المعدوم ... واوصافه العقلية
بالحقيقة بل يمتنع امكان المعدوم اذ لو وجد كان الامكان ... الشيخ الرئيس على ابن سينا
الاثر اعني يكون في المعدوم الممتنع ... الشيخ ... ان ن
في طبيعة ... كما ان الواجب بالغير فلو سلم الان من حيث هو ... السلب
واحد او اكثر مثلا كان الواجب ... لكل شيء على ان يكون ... مفاد العقل
ملاحظ حيث لا بد من حيث وبما انه لو اوجب عن الحيثية ... نفس الذات
ان يطلب الى رفع عن جوهر ذات الموضوع من حيث ... لا يكون
ولا نفس جوهر يا ههنا فان مطابقة ومصداقه ... مصداق بل
نفس حيثية الذات ... فانما ...
العارض هو ان العارض بالمبدا
غير جوهر الذات

ويغير جوهره بالا
نفس جوهر الذات بما هي هي
واما اذ زاد او رد الحيثية لكان السبب واردا
في الثبوت من تلك الحيثية فلكان العقد انما يفيد سلب
الحارض عن نفس الذات المحضة بنفسها لا غير وهو صحيح فاما ما اورد عليه
ارتفاع المتقابلين من ان يقدم الحيثية موهم للايجاب العدولي فمن فاسد
القابل اذ مناط السلب والعدول ليس الا تقدم كلمة السلب على الرابط وتاخيره
عنها لا التقديم على الحيثية وان تاخر عنها والكلام في ان تاخر عن الحيثية مع التقديم
على الرابط فلا يصلح لايهام الايجاب اصلا فاذن تصدق الامكان في
مرتبة الذات ومصداقه كون الضرورة غير داخل في قوام جوهر الذات
وغير مقتضاه للذات ثبوت وكل من المستحضرين ١٢ منه [illegible]
والى ملاك الحدوث انما هو لازم الذات الحادث
وليس مستندا الا الى علة الحادث ولا دخل
فيما يستند السبب والمرئي في ذلك
هو انه اولى
ذلك

لازم
ان يكون ... مرية بالحجب
جميع الذات ثم الحدوث لجعلها لعلة
وهو ادعى غزل النظر عن ان يكون فاحتاج في نفسه بحجة
ان يكرر الاستناد هوية واحدة الى علة واحدة في وقت واحد ومقتضى
الفطرة عن ذلك اوردا ضد الوجود او العدم بذاتها واقعة بعد العدم لعلة وجوده
الخفش ولزم ايضا تكرر ذلك بغيره والنقص عنوان وارد الى الحادث وجوده
بالى عن ذلك وايضا الوجود الى ردى يتنبه بالقياس الى استحقاق جوده
بحسب خصوصية الذات وايضا لما كان ذلك من الجزء ان الامكانية فليس يلق
الاهمال بالقياس الى الجزء المحض وبالجملة سرمدية جوهر ذوات الحادث
بمزاته انما هو فرق الفرض واثبات الحكم الاصل وابطال دعوى
الحدوث ومن قال ان الحدوث مستند الى العلة او دا ملك
فيما يستند منتهيا لم يعم مطلب الحدوث في النفس
الى شيء اصلا لما ذكر جعفر
سلطان احمد

برائحه مجد علاذ
مسان حلیم و حکام بزرین مقام
بحث مشهور است چه ز است یکی انکه مناط
تعلق امکان است یا حدوث دوم انکه فاعل اما موجب
است یا مختار سوم انکه ازلی مستند میتواند بود بعله یا نه و ظاهر این از
فروع آن دو صلاف است و نزد حکما ازلی مستند میتواند بود بعله از دوراه یکی انکه
سبب احتیاج امکان است و ممکن است که در حضور است اقسام ممکن مستند بعله بعد
بعله خواه قدیم خواه حادث خواه موجب خواه مستوجب خواه باقی خواه غیر باقی و
دیگر انکه فاعل موجب است و صدور فاعل موجب ازلی و پیش متکلم ازلی مستند
نمیتواند بعله از دوراه یکی انکه سبب احتیاج حدوث است دیگر انکه فاعل مختار
امام فخر الدین رازی رضی الله عنه اعتقاد آن بوده که نزاع این دو
احد لفظی است زیرا که متکلم قبول دارد این را که عالم ازلی باشد
مستند باشد اما قایل نیست بعلت و حکما قایل ازلی
بجهت انکه فاعل ... ادمقد
وحکیم هم مبعد ازمرا زمانا
فقط

فاعل مختار

فاعل مختار
نمیتوانند بعینه پس هر دو
قایل بعض با بلکه ازینجا منافی استناد
بمختار است و خواجه علیه الرحمه مکافات کرده این
صحیح است بی ارضی حصین زیراکه متکلم بعد از آنکه اثبات
کرده گفته که او محتاج است بمحدث و محدث مساو که محارجه ایجاب
منافی حدوث است پس بنا و اختیار در حدوث بوده و عکس حکم قاید است
باختیار عاینش میگوید فاعل مختار تام ور فا علیه فعال او را ازلی میاید بود
و مصنف علی الله مجده هم در کتب تعریف موسوم بافق المبین مختخ
خواجه را پسندیده و فرموده حکم در باب اختیار منازع متکلم بست
و حی و سلطی فی محک میان ایشان نه و با نچه فهم تحقیق در
موضع خود کرده و دانسته می شود که صحت قصد و رفعل دیگر
بمعنی عدم لزوم هم بی ملاحظه اراده متصف بصر
است و باراده موصوف بصحت
مکر از فعل که قدم برایم
سابقست

مراورا از
همینکی اها مراتب
می باید دانست که حق در مادهٔ اول
باوفقه علیه حکما است و این مطلب بدلیل و برهن
واینکه فاعل موجب است با جماد و هر آینه از متفرعات مسئله
قدم و حدوث ثابتست و اختیار مبنی است بر حدوث و نفی اثبات حدوث
و دهری عالم قایل بقدرت بعنوان اختیار نمی توان وازلی مستند و
مختار نمی تواند بود وقتی که تام باشد در فاعلیه اما حکماء قایلین بقدم
بحث مشهور بقدرت بمعنی عدم لزوم قایل بمعنی نمیتوانند شد یا مستند و
ازلی مختار تام بلکه ازلی نزد ایشان از دو راه مستند است بفاعل
موجب بحکام و حکیم قایم بقسط چون قایل است بحدوث دهری هر آینه
قایل است بحدوث دهری هر آینه قایل است بقدرت
بعنوان اختیار و فاعل ایم نزد ایشان تام پس
ایشان میتوانند قایل نباشند و
ازلی مختار تام از آنچه نفی
ازلی بکنه

اما حکما

ازینیشان بن ان از
دایره صورت است برو فق نیست و اما
حکایت متکلمان الا میگویند از ازل هستند
نمیتوان گفت باید دانست که اینها لا قطع نظر از اینکه
ولیکن مدخول با غیر مدخول این داشتن که سبب احتیاج صدور یابد
و این فروع او است و این حالت دیگر هم بود او
جهت ان انیست الحوی لفظ ی وی است
جعل و ط علت فعل مجعول
مستعمل بجعل

بعد از بطلان بعدیه با زمان و این معنی در جوهر لفظ

بگوییم تا جزء و مجعول ازل و ما هی ما من نیع است او در بقا فرض دااست
اراده میجنبد از ثبات فیه و دیگر مفاد نیابد بجا و معنی عمی و باز
این مفتی مذکر است یا جوهر آن لفظ ما نبع از سلاب
کرده اراده کنند او را با غیر او و ملاحظه اینه
مفهوم است بحیثیتی که اگر
و فعل وضع شد
جعل
مجعول و وجود مفاد و بعد او است تفصیل حاصل و جعل
مجعول است با امر جدید پس تا جزء در ان
امر جدید بعد در ذات
باقی و مجعول

بلکه باید
هرگاه متحقق شد نفس
ذات و وجود باشد نه از جهة
مسبوقیة بمادة و بطلان هر اینه این اراده
بکاعلم کامل خواهد بود تعالی عن ذلک مصنف رحمه الله تقدیر
دفع این طعن نشر و عد کرده که نفس معنون بود کما ان المحمد دفع ظاهر
برای لفظ و قصد حاصل برای قصد و ذکر معنون بود فانون
بحمد ظاهر دفع مقدار و حاصل اول الکلامی
مسبوق بمادة والجسم
مبد ابیر محمول است
و مستحق
بتغییر اما اینکه بعد از بطلانست باید و بجای او بعنوان
کرده باشد کرده است با آنکه
و توسط ذات کرده چون ای
ما و وطبع کرده چون مسبح حتی که ان فی قیاس باید
مولد چون مقدس قیاس نفس ناطقه ان باقی فعل اراده
مظنون معرکه است و چون نفس انسان و نفس ان با قیاس با اراده که عین ذات
باراده بالقصد و اختیار چنانکه کرده چون ان با اراده خارج از حد
ازو باراده زاید بر ذات الوجود جل شانه همه آنها خارج از حد
چون واجب الوجود جل شانه همه آنها و اراده لفظی
مفهوم لفظ مجمل است و اراده موجب نقص است
ازین با او موجب نقص
و به منقضی

یکی از ... در مفهوم و ... کدام ... بمفهوم [illegible]
در معنی و درا ... کس ... دست ما در ... اسباب بعد است
از بها نسبت تکرار ... قانون ارباب ... علمی با در
لفظ با آلکه تحجب لغوی ... اصطلاح خاصه و تنقی که اغراض [illegible] تحصیل حاصل
نه پیشوده ارباب اصطلاح ... حاصل بایم در ... التحصیل محول
سمر نشو و اما حکایت تحصیل حاصل ... بسعادت الکه و اسعد ... دریت
بنفس تحصیل اول از معقول است بسیط ... وحدة بلکه ... تحصیل حاصل
مستم در از منه متکثره در دوم اگر بعنوان ... در نسبت تحصیل ... درین صورت
صورت حصل ... ذاهد است و مستم الاتصال در ذات منظور است ... درین ... [illegible]
بنفس تحصیل اول و اگر تو اضافی در ذات ... مینکند و در ... عبارت
تکرر اضافات باین ازمنه سرایه باین جهات ... و جهت بقاء عبارت
از جهت ... و در او نفس ذات ... سرایه ... بادر ... نسبت
از ذات نسبت و اما حکایت ... علت ذات اضافی
مستعان ... بجا علت ذات ... الذات
کرها ... مع ...
[illegible]

چون نسخه ...
منافات تعلق مکان نیست
ورود سخن است که ممکن ازلی از کثرة
مذکور نیست و آنچه عدم ثبت مقابل ثبت قیاس
سبب ناقص بر سبب تام فباینست مع الفارق واذا ثبت
بعض الفارق بطل الظن القابس ۱۲ سلطان احمد ... حقیقة ما فی
الکتاب هو الذی حصله معلم ثبت انیة الاسلام وکذلک رسمه فی تعلیقاته فظن
من وصل [illegible] الامر فیه علی خاتم المحصلین فی شرح الاشارات
ان نفی الجزء الذی لا یتجزی من العلم الطبیعی وبینه شارح ارشاح بان عدم
الترکیب من الاجزاء التی لا یتجزی من اعراض الجسم الطبیعی فاورد علیه
اول من یتاسی [illegible] ممن اشتهر بین المعقدین بالتحقیق انه ان اخذ بمعنی
السلب لم یکن مختصا بالجسم فلا یکون من اعراضه الذاتیة وان اخذ
بمعنی عدم الملکة لم یکن عارضا له لاستحالة ترکیبه من
اجزاء لا یتجزی عدم فلا یکون ذلک
شانه ولا ان من شانه
ان یتوهم فیه

ذلك فلا يتعقل
البديهي في اعدام الملكات
ثم توهم ان الصواب ان يقال نفي الجن[س]
في قوة قبول الانقسام الى الاجزاء النهائية وهو من الاعراض
الذاتية للاجسام وذلك كله اشتُبه ضعيف التحصيل وانما الصواب
المعطوم من الخط والخلل الذي من السائل انما هو نفي التركيب من الاجزاء
التي لا تتجزى اي نفي عليه السطح لافي الذي التركيب منها عن الجوهر المتصل الوجود
عليه التركيب ويرجع الى ما لا يحصل له فيفتقي الاجزاء في قوة اثبات القائب
للانقسام لا الى نهاية اي اثبات علمه السطح لا في قوة علمه تركيبه
بالقياس ودائماً ثبوت قوة ذلك القبول الهيم فاذن ليس يجوز
الاعراض المطلوبة للجسم اصلا ثم لو سلم ان يعلم اجزاء لا تتجزى في
عوارض الجسم الذي هو الجوهر المتصل فلا استراب في انه من
المطلوبة له بحسب ذاته الذات وجوهر الحقيقة و
قبول الانقسام من عوارض الذات فليست الاحقية بكون
مرتبة الذات من اعراض الذاتية
المطلوبة

في العلوم وفي قوة
قبول الانقسام الذي هو
من العوارض اللاحقة المتقومة نعم
هو على ذلك التقدير في قوة الاتصال في حد الذوات الذي
اذا عرض له ان تحقق مادة و تعين امتداده و انبساط في الجملة
محققة قبول القسمة لا الى نهاية واذا تحققت ان نفي الجزء ابتنى على البسيط
وهو في قوة موجب من موجبات ابطال البسيط متعاده يحقق الجوهر
المتصل في حد ذاته وليس هو من لوازم ابطالات المركبة وفي قوة حصول
على مركب متعاده ثبوت الاتصال للجسم المحقق ما يستصعب من ان يكون
ان الاتصال من جوهريات الجسم اذ القابل للابعاد وحصل فكيف
يحاول اثبات هيئة المركبة له بالبرهان والامر على مضاهاة ذلك
في نظائره في العلوم واما انه يلحظ الجسم مثلا بما هو شيء من
المفهومات الوضعية ذلك عن الجزء فرام هيئة
الاتصال له فيها لا تقوم به دائما البنيان
البسيط والمركبة الاتيان
بها في حاشية

الماهية
الحقيقة انما يكونات
للفروع عنه بالماهية النتائج
والماتان ثبتت اركبت في اهيابيته
نقض ان سؤالا وجوابا الا بالجوهريات فجاء ذلك التقدير
لا يكون علة الاتصال مثلا الا بكله مفهوم ان غير صحيح اذ رب
بوجود كثرة الجسم وذلك فاسد في نفسه وغير مردود في العلوم المحد الوطا
يدرك وكثرة على بصيرة في ادراك ١٢ سنة كهوائم ولا يبتنى شخص
اثنينية الجسم ولا وحدة الى كثرة فاذن هويات الموجودات الواحدة بالشخصية
وصح عددية تشخصه من اولات الاجزاء والابعاض في ذواتها وهويتها
على تعدد ثلاثة منها موجود تشخصي يعتبر في قوام وحدة التشخصية منفصلها
المتشخصة ان يكن بكل منها الى ضم مميز الذات والوجود ولكل ثلاثة من
البته عن البعض الآخر وكذلك كل اثنين من الاشخاص الكليات المنفصلة و
العلبات وبالجملة كل من التكلم الانفصالي ومنها موجود
المتكلمات شخصي بعد السنى قوام هويته
الموجودة الواحدة
بالشخص

ان لا يمكن
شيء من ابعاضه
منفصل الذات والتشخص
ومتميزهما بالوجود عن البعض الآخر وذلك
كل من اشخاص الصورة الجوهرية الجسمية المتصلة بنفس الذات
والكميات الاتصالية القارة وغير القارة والمتكممات المتصلة بما هي متكممات
متصلة ومنها موجود شخصي ليس يعتبر في قوام هوية الموجودة المتشخصة ووحدة
الحدوية الشخصية ان يكون شيء من ابعاضه بما هي ابعاضه منفصل
الذات والهوية متمايزا بالتشخص والوجود عن البعض الآخر ولا ان يكون
بوجوداتها متصلي الذات والهوية متحدين بالوجود والتشخص البتة بل
ان كلا من الاتصال والانفصالات بالهوية والاتحاد والتمايزات
في الوجود من الامور الملحقة في اجزاء هوية الشخصية وابعاضها بما هي
اجزاؤها وابعاضها الغير المبدلة اياها ولا المعتبرة في اجزائها وابعاضها
بما هي اجزاؤها وابعاضها حالا وصلا وذلك كله من
تشخصات الهيوليات الموجودة الواحدة
بالتشخص واذن قد ثبت
بوحدة الشوق

الشخص

الشخصية ابهام من
سبيل آخر بالنسبة الى هوياتها
اجزاء وذاتها الشخصية وابعاضها بحسب التشخص
لواصلها وآصلها بالوجود مع انحفاظ الهوية وذلك وراء
التي هي ابعاضها بعينها في جميع الاطوار والمراتب الشخص من الصور
ما لها من الابهام بالنسبة الى جزئيات محمولاتها ومقبولاتها من ما
الجسمية المتوارد عليها في مراتب الاتصالات والانفصالات وبها
بحسب ذلك التشخصات بالعرض ومن الصور الطبيعية المنوعة المتواردة
عليها في مراتب الانقلابات وبها بحسب ذلك تنوعات بالعرض من
بمعنى بها قوة الابهامية من السيلين جميعا اي بالنسبة الى اطوار اجزائها
وابعاضها من الاتصال بالهوية والانفصال بها والاتحاد في الوجود
والافراز منه وبالنسبة الى الشخص من الصور التي هي بمقبولاتها
ومحمولات فيها ومحصلات بعينها ورافعات
ابهامها فاذن قد استبان ان الوحدة
العددية التي هي بطبيعة

المرسلة انما ابهامها
بالقياس الى اشخاصها وافرادها
والفصول المضمنة فيها المحصلة اياها واما
الوحدة العددية الشخصية التي هي لذات الهيولى
المتشخصة المبهمة في حد تشخصها فابهامها بالقياس الى تطورات
ابعاضها من الاتصال بالهوية والاتحاد بالوحدة تارة والانفصال بها
والتعدد بها اخرى وبالقياس الى افراد الصور واشخاصها المتواردة
عليها بالقيام بها على التبادل في صورتي الاتصال والانفصال و
في صور الانقلابات جميعا ولما انسلخ الحدوث الزماني للصور
والاعراض باستعدادات تقوم بذات الهيولى الشخصية التي
هي مادتها من قبل فذلك انما يصحح ذلك الحدوث الا لحادث
بالهوية والموجود والافتراق هاهنا من ابعاض الهيولى الواحدة
بالشخص باستعدادات تقوم من قبل دار
تلك الهيولى المتصلة الشخصية الخ
بين ابعاضها ١٢ منه

ربما

119

بما هو جسم ونقال نحنند
يلزم ان يكون العلة البعيدة كي جاعل
نفس المهية علة بالذات للمعلول معلول لها كلازم
المهية او نفس المهية بعينها في علتيها للازمها الى جاعل بالذات فيكون
لذاتها و وجودها فيكون علتيها له محتاجة الى ذلك الجاعل بالذات او نسب اليه
اللازم ايضا مستندا ومفتقرا اليه بالذات لا محالة وهذا خلاف ما يكون
الضعف وغيره من اثر وسائر العلتين من ان الحكم فزاع بان العلة انما يكون
علة لشيء بما بالذات اذا كان بذلك الشيء يحسب نفس طباعه كما هو
مفتقر الى علتها له بالذات لا اذا ما كان وذلك الا افتقارا لا بحسب حال
نفسه بل انما هو بحسب حال ما هو علة بالذات وعلى الحقيقة وما نفس
الى شيء في ذاته ووجوده انما يلزم ان يكون مضافا فالضا الى ذلك
الشيء في علته كما هو معلول له بحسب حال نفسه لا بحسب
حال ذلك المعلول ايضا اللهم الا
بالعرض فاذن علية

نفس المهية لا لازمها
انما يلزم ان يكون مفتقرة الى ما هو
علة نفس المهية يجب حال نفس المهية لا يجب
حال اللازم من حيث نفسه وعلى هذا السبيل حال كل معلول
يفيد بالقياس الى ما هو علة علة فالكل واحد واحد من احاد العلل لا
الاخيرة والمتوسطة بالنسبة الى جاعل الكل جل سلطانه فيضانه
الافتقار والاستناد اليه عز مجده بالذات وبلسانه لا يحج ذاته
تعالى شانه فجاعل علة وموجد مسطاره بل من حيث ان نفس
ذاته ايضا من حيث هي هي وبما هي على طباع الامكان في نفسه
الفاقة والافتقار الى القيوم الواجب بالذات فليتفقه
اعني بذلك ان الهيولى الواحدة بالشخص لها في جوهر ذاتها صح
المتشخصة وفي صورة صورتها المتشخصة التعين يجب
تشخصها الذاتي والابهام يجب
التشخصات التي لها

بالعرض

بالعرض على التناوب والتوارد على ذاتها الشخصية
المنحفظة الهوية بعضها في الاطوار كلها ولست اعني
ان الابهام لذاتها بالعرض لا على الحقيقة وبعض على
المعين هو لي وكل من تلك المراتب بعضها الشخصي
برفع ذلك الابهام ١٢ منه رح

